

22

1. The first part of the paper is a list of names of the members of the committee, which is headed by the name of the committee itself. The names are written in a cursive hand, and are arranged in a list. The names are:

2

﴿ اقتناء الكتب المينة ﴾

- (١) منحة الرحمن * في فقه الأنعمان
- (٢) المصباح المنير * شرح أحاديث البشير
- (٣) قم الملك الجليل * بتفسير آيات التنزيل
- (٤) الجداول الجغرافية * لطلبة المعاهد الدينية
- (٥) مجموعة لطيفة تشمل ثلاثة كتب (أ) لب الأصول مختصر
 جمع الجوامع لشيخ الإسلام زكريا الأنصاري (ب) تحفة الأخوان
 في فن البيان للأمام الشهير الشيخ أحمد الدردير (ج) منظومة
 العلامة محمد البكري في التوحيد

- (٦) شرح العلامة منلا عمر زاده على الولدية في آداب البص

﴿ تطلب هذه الكتب من ﴾

- (١) المكتبة النظامية بجوار المارداني للشيخ محمد اسمعيل
- (٢) حضرة المحرم أحمد افندي عجوب الكتبي بـيدان الأزهر
- (٣) » » الشيخ محمد احمد عثمان أمام مسجد الحسين
- (٤) » » عبد الفتاح افندي سلام العقاد بالقنورية
- (٥) » » الشيخ عبد الرزاق مرشود الكتبي بأسوط

السنة والبدعة

للاستاذ الفاضل والمرشد البارع

للشيخ محمد علي أبو زيد

(حفظه الله)

وهي مجموع ما نشره الاستاذ بجريدة الافكار سنة ١٣٣٥ تحت عنوان

(أنظروا التوفيق)

(مباحث الرسالة)

صفحة	صفحة
٣ تعريف السنة والبدعة	٢ مقدمة المؤلف
٦ اختلاف الأئمة	٣ البدعة الدينية والبدعة الدنيوية
٩ أذان عثمان	٨ قيام رمضان
١٠ مسائل الاجتهاد	١٠ جمع القرآن
١١ اتباع واحد من الأئمة بعينه	١١ الفرق بين الاتباع والتقليد
١٢ البدعة الأصلية والبدعة الاضافية	١٢ كيف تدخل البدعة في السنة
١٣ علة يس والصحية	١٣ قراءة القرآن
١٥ عقب الاذان	١٤ عقب الصلوات
١٦ المواسم والاعیاد	١٥ يوم الجمعة
١٧ ماتعمله الاوقاف في المساجد	١٦ الاحتفالات العادية الدنيوية
١٧ الطعام والشراب	١٧ اتخاذ السرج على القبور
٢٠ الخلاصة	١٩ اللباس

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على من جاءنا بالدين القويم سيدنا محمد الأمين وعلى آله وأصحابه الذين اقتفوا أثره ولم يخالفوا منهجه والتابعين لهم بإحسان إلى يوم العرض على الله الواحد الديان ﴿ أما بعد ﴾ فهذه رسالة جليلة بقلم الأستاذ الفاضل الشيخ محمد أبو زيد أحد أفاضل علماء مدينة دنهور (البحيرة) قرأت أجزاءها بجمهورية الأفكار سنة ١٣٣٥ تحت عنوان (انظروا التوفيق) فأعجبت بها أيما إعجاب. وسررت بها أيما سرور. وتركزت في نفسي أجد الأثر وأجله. كتبها مؤلفها ونشرها في صحيفة سيارة في وقت اشتد فيه الجدل بين طائفتين من علماء الدين بالاسكندرية (بشأن الأمور المحدثه في الدين) فرأيت في شخصه حكماً لبقاً متمصراً بعيداً عن الهوى والتعصب ورأيت في آرائه بعد النظر وسلامة الذوق وصحة الفكر وإصابة المرمى ورأيت موضوع الرسالة قد اختلفت فيه آراء من تصدروا لقيادة الامة في دينها في غير الاسكندرية أيضاً فقد عرف هذا الخلاف من قبل ومن بعد في القاهرة وفي كثير من المدن والقرى فأيقنت أن في جمع هذه الرسالة في كتيب يسهل حفظه والرجوع إليه فائدة عظيمة لمن لم يعيهم التعصب للحفاظة على ما كان عليه الآباء والأجداد ولو كانوا في ضلال مبين فاستأذنت المؤلف فتفضل بالاذن مشكوراً وهاهي ذه أقدمها للقراء الكرام راجياً من الله النفع بها وجزيل الثواب للمؤلف والناشر والقارى، إنه ممتع الدعاء

١٠ ذى الحجة سنة ١٣٣٩ الناشر (محمد محمد فاضل)

﴿ مقدمة المؤلف ﴾

قامت ضجة في هذه الايام حول الامور المحدثه بعد النبي (ص) فكتب الكتاتيون وهم فيها متفرقون ففرق يقول إنها ضلالات ومنكرات محتجاً بقول النبي (ص) (كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة) وقوله (ص) (من أحدث في أمرنا هذا ما ليس

منه فهورد) وفريق يقول إن فيها بدعا حسنة وليست البدع كلها سيئة مستبلا
 بقول النبي (ص) (من سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها الخ) ويقول
 هذا الفريق إن كثيرا من البدع قد فعل وأجعت الأمة على تحسينه ولن تجتمع الأمة
 على ضلالة كما ورد. (وقد ورد أيضا مارآه المؤمنون حسنا فهو عند الله حسن)
 وفريق يقول منها ما هو سن مطلوب لان في الدين أصولا تشملها وليس بضروري
 أن النبي يفعلها هكذا اذهب كل فريق من هؤلاء إلى ما ذهب إليه فأمنك كل
 منهم بطرف من الأدلة بنى عليه من غير أن يبين ما ورد من دليل أخيه ويكشف عن
 محل الشبهة فيه . ولما كان الغرض كله من ذلك استباق الخبرات وتبيين الحق جئت
 قدم من هذا الموضوع ما علمته منه وما وصل إليه فهمي لكلام السلف الصالح فيه
 فأقول وبالله التوفيق

﴿ تعريف السنة والبدعة ﴾

السنة هي الطريقة والسيرة التي عشى المرء عليها ليقمدي به فيها سنة النبي (ص)
 طريقته التي سلكها يبين بها مراد الله تعالى من الكتاب الكريم أيام حياته
 وتكون هديا وضياء للناس بعد مماته ولذا قال (ص) ما معناه فيها ترككم على
 البيضاء ليلها كنهارها لا يضل عنها بعدي إلا هالك والبدعة هي الشيء المحدث
 المخترع الذي لم يسبق له نظير ولم يوجد له من قبل مثال فقول الله تعالى لرسوله قل
 ما كنت بدعا من الرسل معناه قل لهم ما كنت أول من جاء بالرسالة من عند الله إلى
 العباد لانهم كانوا يعجبون من إرساله إليهم وهو بشر مثلهم

﴿ البدعة الدينية والبدعة الدنيوية ﴾

المحدثات والمخترعات إما أن تكون في أمور الدين أو أمور الدنيا وأعني بأمر الدين
 الأمور التي تعبدنا الله بها وكفنا طاعة الرسول (ص) في بيان حدودها كالصلاة
 ولوازمها والحج وما اشتمل عليه والصوم والزكاة وما فهمها وأعني بأمر الدنيا
 الأمور التي تتعلق بحالة المعيشة ونظام الاجتماع كالتيجارة والصناعة وإدارة الملك

والزراعة فان كانت المحدثات والمخترعات في أمور الدين فهي المذمومة بقول النبي (ص) (كل بدعة ضلالة) والكلية مطلقة في الدين لم تقيد بشيء منه وإن كانت البدع والمخترعات في أمور الدنيا فهي التي قد تكون حسنة ويكون صاحبها ممدوحاً ومن هنا نعلم أن كل ما ورد في الأحاديث من ذم البدعة والنشيع على المبتدعين إنما يقصد به البدع في الدين والزيادة فيما جاء به النبي الأمين المبين (ص) لعبادة رب العالمين أما من جاء في أمور الدنيا فنصنع بدع لم يسبق له مثال فلا حرج عليه بل يمدح مادام صنيعه لم يضر الدين بحال

(بيان لذلك) إن الله تعالى بعث النبي (ص) بما يحتاج إليه البشر من أمور الدين والدنيا بدليل قول الله جل شأنه (ونزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شيء) وقول الرسول (ص) ما تركت شيئاً يقربكم من الله تعالى إلا وقد أمرتكم به وما تركت شيئاً يبعدكم عن الله تعالى إلا وقد نهيتكم عنه. ولما كانت أمور الدنيا تتعلق بنظام الملك وشؤون العمران وهي تختلف باختلاف الأزمنة والأمكنة وترتق برقي الأمم والشعوب ولما كانت بذلك لا يمكن للناس حصر جزئياتها ويصعب عليهم أن يتقيدوا بجزئيات مخصوصة منها ترك الشارع التصرف لكل أمة بتدبير شؤونها بما وافق زمانها ووجاءهم بكليات إجمالية تنطبق على كل أمة وتصلح لكل زمان فجعل العدل أساس الأعمال واتقاء الشرمة مآل أي حال من الأحوال فحقى كان ذلك قصد الناس في أمورهم الدنيوية فليخترعوا ما شاء وأمن الطرق النافعة وليبتدعوا ما أرادوا من الحيل والأساليب الصحيحة فان ذلك من الخيرات المصرح لهم فيها بقول النبي (ص) في الصحيح (من سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها) إذ الاختراع في الدنيا مطلوب ترقى برفقه الشعوب ومنه تعلم ميل البشر إلى المخترعين والمستكشفين واجماع أولى الأبواب على تجسيد المخترعات والمستكشفات أما إذا جاوز المخترعون العدل باختراعهم وانصرفوا إلى الشر والافساد في ابتداءهم فذلك سنة سيئة وهي المقصودة من قوله (ص) في ثقة الحديث السابق (ومن سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها) وأطلق على البدعة سنة باعتبار أن صاحبها أتى بطريقة يستن به فيها ويقدمى فكأنه يقول ينبغى لمن يخترع أمراً في الدنيا أو يأتي

بشئ بدع أن يراعى أن الناس يترقبون ما يأتي به وينتظرون تقليده فيه فليأت به
 حسنا ليكون قدوة حسنة فتأمل ولا يمكن أن تفهم من قوله من سن سنة حسنة من
 أمور الدين لأنها ليست كأموال الدنيا من وكلة للزمان يفسر ما أراء الرجال تتناوبها
 وإنما هي أمور تعبدية جعلها الله تعالى بحكمته، صلحة للنفوس البشرية فحدها
 للرسول صلى الله عليه وسلم في رسالته ولم يترك فيها مجالاً لأى أحد من أمته لأنها لو
 تركت للأراء وولكت إلى الزمان فإن كلام من البشر يزيد فيها ما يستحسنه ذوقه
 وحينئذ يختلفون فيها لاختلاف أذواقهم فلا تكون ديناً وتضع الحكمة التي
 رعى إليها الشارع الحكيم من الأمر بالاتباع والنهي عن الابتداع وتلك الحكمة هي
 ربط الأمة بوحدة الشاعائر الدينية وتعلقها بالامام الأعظم صلى الله عليه وسلم في
 طريقته الحنيفة ولا يخفى ما وراء ذلك من السعادة الأبدية قال الله تعالى وما آتاكم
 الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وقد نهانا صلى الله عليه وسلم عن الابتداع
 في الدين وعرفنا عاقبة المبتدعين في أحاديث عديدة حتى صرح بأن لا تقبل منهم
 عبادة والله لا يقبل أن يعبد بغير شرعه كما أن الرسول (ص) يكره أن تزيد في عمله
 وأن نفتات على أمره قال الله تعالى أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن
 به الله وقال الرسول (ص) من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد الحديث في
 صحيح مسلم وهو صريح في أن أعمال الدين لا تقبل إلا إذا كان ثمة إذن من خاتم
 النبيين عليهم من الله الصلاة والسلام أجمعين ولذا ترى السلف الصالح رضوان
 الله عليهم كانوا يخشون عملاً يشتم منه رائحة الابتداع في الدين فمن ذلك ما نقله
 الامام الشاطبي في الاعتصام عن أبي مصعب صاحب الامام مالك رضى الله عنه
 قال قدم علينا ابن مهدي (يعني المدينة) فمضى ووضع رداءه بين يدي الصف فلما
 سلم الامام رمقه الناس بأبصارهم ورمقوا مالكا وكان قد صلى خاف الامام فلما سلم
 قال من هاهنا من الحرس فجاءه نفسان فقال خذا صاحب هذا الثوب فاحبساه
 فحبس فقيل له إنه ابن مهدي فوجه إليه وقال له أما خفت الله واتقيته أن وضعت
 ثوبك بين يديك في الصف وشغلت المصلين بالنظر إليه وأحدثت في مسجدنا شيئاً
 ما كنا نعرفه وقد قال النبي (ص) من أحدث في ما حذرنا فعله لعنة الله

والملائكة والناس أجمعين فيبي ابن مهندى وآلى على نفسه أن لا يفعل ذلك أبدا
 في مسجد النبي (ص) ولا في غيره وهذا غاية في التوق والتحفظ في ترك إحداث
 ما لم يكن خوفا من تلك اللعنة فاطنك بما سوى وضع الثوب وقد نقل عن الامام
 الشافعي أنه قال من استعسن فقد شرع وقد علمت من الآية السابقة أن المشرع هو
 الله فالذي يشرع شيئا باستحسانه من غير أن يأذن الله به معتمد مفتات على مركز
 الألوهية .

﴿ اختلاف الأئمة ﴾

ربما طرأ على بالك هنا أن الأئمة قد حذروا من الابتداء هذا التحذير وخافوا عما
 يوجب الاختلاف في السنة فلماذا اختلفوا هذا الاختلاف إذا في دينهم وتفرقوا
 هذا التفرق في مذاهبهم فأكيف مؤنته ذلك أنهم اختلفوا لمعرفة الدين فلم
 يتفرقوا ليكونوا في الدين متشاقين بل ليكونوا فيه متفقين قال أحد منهم بالرأى
 الهوى واتفقوا على أن كل شيء يظهر من كلامهم مخالفا لما ثبت عن رسول الله
 (ص) يضرب به عرض الحائط فكانت داعية اختلافهم هي تفاوت أفهامهم من
 جهة ووصول بعضهم إلى أحاديث لم يصل إليها غيره من جهة أخرى وإذا نعترف
 أن اختلافهم للتابع لا للابتداء كيف وقد قال الامام مالك من ابتدع في الاسلام
 بدعة يراها حسنة فقد زعم أن محمدا (ص) خان الرسالة لأن الله يقول اليوم
 كملت لكم دينكم فاللم يكن يومئذينا فلا يكون اليوم ديننا اه كلامه من
 كتاب الاعتماد للشاطبي هذا وقد علم أن النبي (ص) لم يمت حتى بين الدين
 بفعله وقوله فما أتى به فعلناه وما نهى عنه اجتنبناه وما تركه ولم يفعله مع وجود
 المقتضى لفعله علمنا أن تركه سنة فأتينا به بدعة لا يجوز فعلها ولا التأسي بصاحبها
 والمقتضى الذي يدعوا الرسول (ص) إلى فعل الشيء النبي هو حاجة الأمة إلى
 البيان الذي أمر الله به فلو كان فعل ما تركه جائزا لدينا لما تركه ولأقرب لبيان
 الجواز ومن هنا نعرف أن كل ما يحتاج إليه من أمور الدين لا بد أن يوجد في
 الكتاب والسنة بالتفصيل الوافي حتى يبقى الاعتصام بهما ولا يغتر أحد بفضل
 بتحسينه ما ليس فيها ولذا أمرنا الله تعالى ورسوله (ص) بتحكيمهما والرجوع
 إليهما عندتنازعا في شيء من أمور ديننا قال جل شأنه يأياها الذين آمنوا أطيعوا الله

وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم فان تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول
 إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلا هذه الآية في سورة
 النساء وفيها الدليل على أن من لم يرد الشئ المتنازع فيه إلى الكتاب والسنة
 لا يكون مؤمنا فالتحاكم إليهما شرط في صحة الإيمان بل لم يكتف الله بالتحاكم
 حتى نرضى بالحكم ونسلم تسليما بالقضاء من غير تأقف ولا التواء فقال تعالى بعده
 الآية لرسوله (ص) فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم
 لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما فإذا لم يكن في سنة الرسول
 (ص) ما يكفي المسلمين ويقضى برفع خلافهم في الدين فكيف يأمرنا بالتحاكم
 إليهما رب العالمين وإذا كانت كافية وللدین وافية موفية فامعنى الابتداء ولما دأب طول
 النزاع هذا وأما أولو الأمر الذين ذكروا في الآية فهم أولو الحل والعقد العالمون
 بصالح الأمة العالمون بالشريعة وقد كلفنا الله طاعتهم ولم يأمرنا إذا تنازعنا
 بالرجوع إليهم لأنهم وإيانا في الدين سواء والدين بالوحي لا بالأراء لعلك تقول ما
 معنى تخصيصهم بالطاعة إذا فأقول لك إن عليهم أن ينظروا في شؤون الامة التي جاء
 بالدين بقواعدها العامة فلو قررر واشتد من الجزئيات التي يعاملونها صالحة للامة
 بحيث تنطبق على القواعد الكلية ولا تخالف أصول الدين الأساسية وجب علينا
 أن نطيعهم فيه ونساعدهم بالعمل عليه وتكون الحكمة في طاعتهم توحيد النظام
 بين الأفراد وذلك من دواعي الأمن في البلاد والوسائل المانعة من الفساد

أما أمور الدين فلا يعقل أن يأتي أحد فيها بأحسن مما أتى به النبي (ص) والصحابة
 وهم قدوة الامة السابقون الذي شهد الله تعالى بأنهم المقربون وأخبر الرسول
 (ص) أن قرنتهم خير القرون وقد علمت ما تقدم في كلام الأئمة والسلف الصالحين
 من الامة ورأيت كيف حضوا على اتباعهم وحذروا من مخالفتهم فلم إلى العمل بما
 كانوا به عاملين إن كنا لهم تابعين وبهم مقتدين إلى هاتين اللقاريتين الفرق بين
 أمور الدين وأموال الدين وعرف أن الابتداء والتحسين يكون في أمور الدين بدون
 أمور الدين ومنه يظهر له شبهة الذين قالوا إن في الدين بدعا حسنة ويعرف أن ذلك
 جاءهم من خلط الأمور الدنيوية بالأمور الدينية من غير فرق بينهما أو تفصيل

فيهما هـ هذا واني اذكر امورا اشتبهوا فيها فرغموا أن المحدثات في الدين حسنة
 بسببها وتلك الامور هي صلاة القيام التي كان عمر يجمع الناس عليها في رمضان
 والأذان الذي زاده يوم الجمعة عثمان - ثم اتخذا المصاحف لجمع القرآن
 قيام رمضان هـ فأما صلاة القيام فلم يبتدعها عمر رضي الله عنه بل هي سنة قام بها
 النبي (ص) واجتمع عليها الناس خلفه - خرج أبو داود عن أبي ذر قال صمنا مع
 رسول الله (ص) رمضان فلم يرقم بنا شيئاً من الشهر حتى بقي سبع فقام بنا حتى
 ذهب ثلث الليل فلما كانت السادسة لم يرقم بنا فلما كانت الخامسة قام بنا حتى ذهب
 شطر الليل فقلنا يا رسول الله لو نفلتنا قيام هذه الليلة فقال إن الرجل إذا صلى مع
 الامام حتى ينصرف حسب له قيام ليلة فلما كانت الرابعة لم يرقم بنا فلما كانت الثالثة
 جمع أهله ونساءه والناس فقام بنا حتى خشينا أن يفوتنا الفلاح قال قلت وما
 الفلاح قال السجور ثم لم يرقم بنا بقية الشهر اه الحديث ومثله في الترمذي وقال فيه
 حسن صحيح لكنه (ص) لما خاف افتراضه على الأمة أمسك عن ذلك ففي الصحيح
 عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله (ص) صلى في المسجد ذات ليلة فمضى
 يصلاته ناس ثم صلى القابلة فكثر الناس ثم اجتمعوا الليلة الثالثة أو الرابعة فلم يخرج
 إليهم رسول الله (ص) فلما أصبح قال قد رأيت الذي صنعتم فلم يمنعني من الخروج
 إلا أني خشيت أن يقرض عليكم ذلك في رمضان وقد خرج ما يملك في الموطأ قال
 صاحب الاعتماد في شرح هذا فتأملوا ففي هذا الحديث ما يدل على كونها سنة فإن
 قيامه أولاهم دليل على صحة القيام في المسجد جماعة في رمضان وامتناعه بعد ذلك
 من الخروج خشية الافتراض لا يدل على امتناعه مطلقاً لأن زمانه كان زمان وحى
 وتشريع فيمكن أن يوحى إليه إذا عمل به الناس بالازام فلما زالت علة التشريع
 بعون رسول الله (ص) رجع الامر إلى أصله وقد ثبت الجواز فلا نسلخ له وإلما
 لم يرقم ذلك أبو بكر رضي الله عنه لأحد أمرين إما لأنه رأى أن قيام الناس آخر الليل
 وما هم به عليه كان أفضل عنده من جمعهم على إمام أول الليل - ذكره الطبرطوشي
 وإما لصيق زمانه عن النظر في هذه الفروع مع شغله بأهل الردة وغير ذلك مما هو
 أوكد من صلاة التراويح فلما عهد الاسلام في زمن عمر رضي الله عنه ورأى الناس

في المسجد وأزاعا كما جاء في الخبر قال - لو جفت الناس على قارى، واحد لكان أمثل فلما تم له ذلك نبه على أن قيامهم آخر الليل أفضل ثم اتفق السلف على صحة ذلك وإقراره والأمة لا تجتمع على ضلالة

(أذان عثمان) أما الأذان الذي زاده عثمان رضى الله عنه فلم يخرج به عن مقصود الشارع منه وذلك أن الأذان بالصلاة هو الاعلام بها بتلك الألفاظ المخصوصة من غير نقص منها ولا زيادة فيها فالذى يأتي بالألفاظ لم ترد عن رسول الله (ص) أو يضع الأذان في موضع يخرج عن المقصود منه من الاعلام هو المبتدع أما الذى يحافظ على الأذان باللفاظ ولا يخرج به عن الاعلام فلا شيء عليه إذا أتى به على سطح أو مشرفة أو منارة أو غير ذلك من المواضع وقد كان الأذان بالجمعة على عهد رسول الله (ص) واحدا كغيره من الاوقات الاخرى يقول المؤذن إذا رقى الخطيب المنبر وكذلك في عهد أبي بكر وعمر فلما كان زمن عثمان وحدثت الحاجة بكثرة المسلمين وعدم تذكيرهم إلى المسجد على نحو ما كانوا يفعلون في زمن من قبله أمر أن يؤذن بهم الجمعة على الزوراء وهى موضع أودار له بسوق المدينة وأبقى ما كان من أذان المسجد عند جلوس الامام على المنبر كما كان إبقاء للعبادة كما كانت. روى البخارى وأبو داود والنسائي عن السائب بن يزيد رضى الله عنه قال كان النداء يوم الجمعة أولا إذا جلس الامام على المنبر على عهد رسول الله (ص) وأبى بكر وعمر فلما كان عثمان وكثر الناس زاد النداء الثالث على الزوراء ولم يكن للنبي (ص) غير مؤذن واحد فنبت الأمر على ذلك والمراد بقوله النداء الثالث الأذان الأول فهو أول بالنسبة إلى تقديمه في العمل وثالث بالنسبة إلى حدوثه بعد الاذنين المشروعين لكل صلاة وهما الأذان والاقامة وكانوا يطلقون عليهما الاذنين لأن الأول إعلام بوقت الصلاة والثاني إعلام بالشرع فيها فترى أن زيادة عثمان هى جعله أذانا على الزوراء للحاجة إليه وهو يعلم أن وضعه هناك ليس بمنوع عما دام لم يخترع له ألفاظا ولم يحدث فيه شيئا ولم يثبت أن الأذان على مكان مخصوص من الامور التعبدية وإنما اختيار المكان من الامور الاجتهادية وقد غفل بعض الناس عن ذلك فاتخذوا قسلا عثمان مجزا لهم ما زادوه في الأذان وخزجوا به عن المقصود منه ولم يعلموا أن

عثمان لم يرد ذلك وهو أحد الخلفاء الراشدين المتبعين ولا حرج على من يقتدى بهم . بل الحرج في الخروج عن سنتهم وقد قال الرسول (ص) عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين

﴿ جمع القرآن ﴾ أما جمع القرآن في المصاحف فهو من المصالح العامة التي تحتاج إليها الأمة ولم يجمع في زمن النبي (ص) لأنه كان زمان وحى وتشرع ينتظر فيه إتمام القرآن ولما تم بقوله تعالى (اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً) آذن النبي (ص) بقرب منيته وانتهاء وظيفته وقد أمر بكتابته وعهد أمر جمعه إلى صحابته والغرض هو حفظه وتوصيله إلى الأمة بطريقة حسنى ومن ذلك نعرف أن حفظ ذلك الكتاب الكريم ونشره في الأمة هو من أوجب الواجبات الهامة ولكن الطريقة في حفظه أو الوسيلة إلى نشره من المسائل الاجتهادية التي ترك للناس اختيارها وكل إليهم أمرها

﴿ مسائل الاجتهاد ﴾

وكل مسألة تدخل في أمر عام أو يشملها خبر مطلق تكون من مسائل الاجتهاد وكل أمر أطلقه الدين ولم يقيده فقد أباح للانسان أن يأخذ منه بفهمه ويعتد فيه على علمه بل إن الدين كلف ذلك من يستطيعه ولم يقبل من المستعذ للفهم والقادر على تحصيل العلم أن يقلد غيره ويأخذ رأيه من غير دليل يعصب فيه ويطمئن إليه ﴿ الحكمة في منع التقليد ﴾ والحكمة في ذلك أن المقلد الذي يأخذ بالرأى المجرد عن البرهان يكون كما قال الامام الشافعي كحاطب ليل لا يدري ما أخذ لأنه يلمه في ظلام مو محتطب على عي فيدخل فيما يأخذه الحيات والعقارب وغيرها حتى إذا جاء يفتش فيما تعب فيه يجد تعب قد ضاع سدى وفوق ذلك تلذغه وتؤذبه الاشياء التي أخذها من غير أن يراها وإذا كان التقليد في أمور الدنيا مذموماً لأنه يجرن الانسان على الكسل ويعوده الاتكال على غيره في شؤون نفسه دح ما يجرمه المقلد من معرفة خصائص الاشياء والتلذذ بعلم منافع الكون ﴿ إذا كان التقليد مذموماً في أمور الدنيا لذلك ولأنه مؤخر للأفراد والامم فيها فكيف لا يكون مذموماً في أمور الدين وهي عبادة لا تقبل إلا بالعلم واليقين والتقليد ليس بعلم كما أن المقلد ليس بعالم

وذلك لا خلاف فيه عند العلماء الاصوليين وليست شعري ماذا يقول مجوز التقليد لمن يستطيع فهم الدليل هل يقول إن العبادة تصح في نفس لم تطمئن بها وهذا اضطراب لم يرضه مسلم لنفسه أو يقول إن باب الفهم قد أقفل فلا مطمع لأحديه إن ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم وقد وهبنا الله تعالى نعمة العقل والتفكير نشكره باستعمالها في معرفة دينه وأسران كونه والتقليد قاض على هذه المواهب بحيث لها وهو بدعة لم يعرف في زمن الاولين بل أجمع الأئمة الاربعة أنفسهم على أن التقليد غير جائز وينوا لنارضى الله عنهم أن مذاهبهم هي طرق لمعرفة الحق والوصول إليه وأن رأيهم ليس ديناً يعتمد عليه فن قلدهم فقد خالفهم والواجب اتباعهم لا تقليدهم

الفرق بين الاتباع والتقليد * والفرق بين الاتباع والتقليد أن التقليد هو الاعتماد على الرأي المجرد من الدليل وأما الاتباع فهو الاعتماد على الدليل والسير وراء الامام مع الحجة والبرهان المؤيد له من كتاب الله وسنة رسوله (ص) فلكل واحدنا أن يتبع من يشاء من الأئمة وله أن يمتدح مذهب بذهب أي إمام يريده مادام يطمئن إليه ويتزكى نفسه بالتعبده

(اتباع واحد بعينه لم يرد في الدين ما يوجب اتباع واحد من الأئمة بعينه غير الامام الاعظم محمد رسول الله (ص) ومدعى ذلك يدعيه بلا برهان ومنه تعلم أن تعصبنا لامام مخصوص أو الدعوى إلى اتباعه ودم غيره مذموم محظور لانه مجلبة للاختلاف المؤدى إلى الشقاق وداع إلى التحزب المانع من الوفاق فليتبع كل منا من يشاء وليذهب كل إلى ما يحب من غير تعصب لهوى أو تحزب على شخص وليكن اختلافنا في المذاهب وفروع الشريعة اختلاف وفاق لا اختلاف شقاق حتى نعيش إخوة كما كان سلفنا الصالحون ينتفع بعضهم من بعض وهم في المذاهب مختلفون * هذا ولا يفهم أحد أنى أجوز الاجتهاد لغير القادرين عليه أو أنى أدعو كل الطبقات إليه لا يكلف الله نفساً إلا وسعها وإنما المقصود أن الانسان يعبد ربه بحسبى يطمئن إليه ضميره ويعلم أنه من عند الله وجاء به رسوله (ص) فان الله تعالى لا يقبل من الاعمال إلا ما كان خالصاً ولا يقبل من الخالص إلا ما كان متقناً ولا يقبل

من المتقن إلا ما وافق السنة

علمنا ما تقدم الفرق بين العبادات والعادات وأن التحسين يجوز في الثانية دون الأولى وفهمنا سنة القيام في رمضان وحاجة عثمان إلى زيادة الأذان وعهد الرسول (ص) بجمع القرآن إلى الصحابة ثم وقفنا على مسائل الاجتهاد وحكمة النهي عن التقليد والفرق بينهما وبين الاتباع وبقي بعض أمور اشتبهت على الناس من السنة والبدعة فليأتها أذكرها ولعل الخلاف يزول بعرفتها

﴿ كيف تدخل البدعة في السنة ﴾

هناك أمور تعبدية بين الرسول (ص) المراد منها من غير تخصيص بوقت أو التزام لكيفية فاشتبهت على بعض الناس وحسبوا من المسائل الاجتهادية فخصوها بكيفيات وحددوها وأقاموا عند أنفسهم وفات هؤلاء أن مقصود الشارع منها هو فعلها وتركها من غير مداومة على شكلها أو تفضيل زمن لفعلها ولو كان يريد منه ذلك لما تركها لأن الحاجة إلى الهداية إلى بيانها وقد خصص (ص) بعض الأيام ببعض العبادات وجعل المواظبة عليها من القربات لما يعلمه من تفضيلها بالوحى فالعبادة التي لم يزل منها بها في وقت مخصوص أو يحددها لنهاية معلومة لا يجوز أن نتخذها بحالة تظهرها كالشرعة وتجعلها شعارا دينيا يمشى الناس عليها وهو تفضيل ليس من حقنا فالأوقات والهيئات لا يفضل شيء منها لفعل العبادة إلا بتفضيل الشارع وأما تفضيلنا نحن فيكون زيادة أضيفت إلى السنة ودخلت فيها ومن هنا نعرف أن الشيء يكون سنة من حيث هو من غير تخصيص بحالة أو وقت فيلزم بحالة أو يداوم عليه في وقت مخصوص فيصير بدعة فنظر إليه من حيث ذاته وأصله قال إنه سنة ومن نظر إليه من حيث التزامه والزيادة التي أضيفت إليه قال إنه بدعة وهذا هو السبب في تسمية هذا النوع من البدعة بالبدعة الإضافية

(البدعة الأصلية والبدعة الإضافية)

والبدعة هنا تكون أصلية وتكون إضافية فأما البدعة الأصلية فهي المخترعات في الدين وليس لها وجه منه مطلقا فنها تشييد المدافن ووضع القباب والهيئات على القبور وتعليق الشموع حول أضرحه المشايخ وصناديق النذور وإقامة

للموالد واجتماع الناس لها في المساجد وغيرها واتباع الجنائز بالزيارات والمباخر والاصوات ومنها البحث عن الكيفية في الامور الغيبية التي اختص الله تعالى بها وحجب عنا أمرها كالسؤال بكيف استوى على العرش الرحمن أو التعرض لما في الدار الآخرة من شكل الجنان وهيئات النيران أو القول بخلق القرآن أو غير ذلك مما لم يأت به القرآن ولم يتعرض له السلف الصالحون الذين هم يربهم والدين عالمون . وأما البدعة الاضافية فهي أن الشيء يكون له أصل في الدين فيعمل على وجهه أو يلتزم بشكل لم يعمد من الاولين وهذا النوع من البدعة هو الذي حير كثيرا من الناس وأشكل عليهم وهو أكثر البدع التي دخلت في الدين لما فيه من الاشتباه والالتباس واستغراب الناس فيه هو أن الشيء سنة ومطلوب فكيف يكون بدعة ومنه موافقا مل ما فيه وإليك أمثلة منه

﴿ قراءة القرآن ﴾ قراءة القرآن مطلوبة بل هي خير ما يتقرب به إلى الله تعالى ولكن المداومة على سورة مخصوصة أو تعيدها في وقت مخصوص أو التزام كيفية مخصوصة كل ذلك يجعل لها فضلا مخصوصا ولا يتأتى إلا من الشارع ورسمها من عندنا على هذه الحالة يجعلها بدعة كذلك التردد للقراءة في وقت من الاوقات مع المداومة من غير ورود نهي عنه من الشارع يعدا بدعة اذ كذلك فقرة سورة الكهف يوم الجمعة مطلوبة ولكن بشرط ألا نلتزمها دون غيرها من السور الواردة ولا تخصصها بهيئة الجهر دون السر ولا نتخذ قراءتها عادة في وقت معين من اليوم ولا في المسجد فالزامها بهذه الحالات بدعة لانه جعلها كالشرعة ثم ترك غيرها جعله كالنهي عنه وهذا ما يخشاه الشارع . يصبح بعض أوامرهم بالمداومة عليه معروفا وبعضها بالترك منكرا . أما التهويش على المصلي أو القارئ بهما فقد جاء النهي عنه بقوله (ص) في الحديث الذي رواه أبو داود عن أبي سعيد الخدري قال اعتكف رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد فسمعهم يبجرون بالقراءة فكشف الستر وقال ألا إن كلكم منا جل به فلا يؤذ بعضكم بعضا ولا يرفع بعضكم على بعض في القراءة

﴿ عدة يس والصمدية ﴾ ومن القراءة البدعية قراءة سورة يس بعدد مخصوص

وسورة الصمدية كذلك وللبعض الناس في قراءتها طريقة خاصة ككونهم يقرءونها على صوت واحد بالجماعة وغير ذلك من السور التي يداوم على قراءتها بخصوصها أو تاترهم في وقت معين وهذا الذي جعلها بدعة ولو خلت منه لما كانت مذمومة وهي خير في ذاتها وذمها هو من جهة هذه الالتزامات والتخصيمات التي أفهمت العامة أنها ضرورة حتى أصبح الناس يذمون من لم يعمل ختة في كل ليلة من المواسم المشهورة لمن يموت عنده . كذلك صار من لم يحتفل بالقراءة في أيام التعزية مذموماً ومنكر عليه والناس يقولون هذا خير ولم يعلموا أن فعل الخير على وجه غير مشروع يجعله شراً كذلك لم يدروا أن فعل الخير إذا التزم بشكل مخصوص بحيث يصير هذا الشكل علامة فيه وشعاراً له يخلطه على الناس ويجعله كأنه مشروع لم على هذه الحال وفي ذلك من الضرر ما عانت من ضياع مقصود الشارع منه وخطأ الناس في التعبد به وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا خرج ابن وضاح عن مصعب قال سئل سفيان عن رجل يكثر قراءة (قل هو الله أحد) لا يقرأ غيرها كما يقرؤها فكرهه وقال إنما أنتم متبعون فاتبعوا الأولين ولم يبلغنا عنهم نحو هذا وإنما أنزل القرآن ليقرأ ولا يخص شيئاً دون شيء ويخرج أيضاً وهو في العتبية من سمع ابن القاسم عن مالك رحمه الله أنه سئل عن قراءة (قل هو الله أحد) مراراً في الركعة الواحدة فكره ذلك وقال هذا من محدثات الأمور التي حدثوا قال ابن رشد هو من باب سد الذريعة ولاجل ذلك لم يأت مثله عن السلف وإن كانت تعدل ثلث القرآن يكفي الصريح أي أن هذه السورة احتوت على التوحيد ومن يقرؤها ويتدبرها كأنه قرأ ثلث القرآن ومع ذلك كان السلف يكرهون تكررها والمداومة عليها دون غيرها خشية أن يصير عادة فيدخلها الابتداع بذلك

عقب الصلوات من البدع الاضافيه ما تعود به بعض الناس عقب الصلوات فانهم عند سلام الامام يصيحون بأدعية واستغفار جميعهم على صوت واحد حتى صار ذلك شعاراً يصعب عليهم تركه ويفهم العوام النقص فيمن لا يأتي به . فتعقيب الصلاة بالأدعية وارد وسنة ولكن التزامه بالجمهور غير المناسب والمداومة عليه بشكل

لم يعهد من السلف بدعة . روى البخارى من حديث أم سلمة أنه (ص) . كان يكثر إذا سلم يسيرا وفي مسلم عن عائشة رضى الله عنها كان إذا سلم لم يقعد إلا بمقدار ما يقول . اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام . ولم يثبت أن أحدا من الأئمة رضى الله عنهم زاد على عمل الرسول (ص) أو ألزم طريقة لم يلتزمها أو الغرض أن يتبعهم فلا نواظب على شكل في هذه العبادات بحيث يجعله شعارا ولم يعرف منهم رضى الله عنهم فلهذا كاحذروا ولتقتصر على ما نقلوا عن رسول الله (ص) وهنا ألفتك إلى تحذيرهم من المصاحفة عقب الصلوات فانها وإن كانت خيرا في نفسها لم ترد عن الشارع في هذا الوقت في ختام الصلاة فالمدامنة عليها تعطيها صبغة السنة وفقنا الله تعالى للاقتداء وحجب إلينا الاتباع

﴿عقب الاذان﴾ كذلك ما يأتي به المؤذنون الآن من التثويب والصلاة والتسليم عقب الاذان لم يعهد من السلف ولم تأت به السنة وقد استنبه على بعض الناس فقالوا إن هذا فعل خير فلماذا منع منه خصوصا الصلاة والتسليم على النبي (ص) التي ورد الامر بها بعد الاذان فليعلم هؤلاء الناس أنهم يتأبون على فعل الخير إلا إذا وضعوه في غير موضعه وخرجوا به عن قصد الشارع فيه فالصلاة والتسليم على النبي (ص) من الخيرات العظيمة والاثيان بها عقب الاذان مشروع ومطلوب من كل من يسمع المؤذن ولكن الابتداع فيها جاء من الطريق الذي سلكه المؤذنون في الاثيان بها وذلك أنهم التزموا هيئة الجهر دون السر والشرع لم يخص فتم تخصيص هيئة على هيئة تشريع وابتداع ثم خرجوا عن جد الجهر المناسب وجعلوها كالآذان للاعلام والتزام ذلك ابتداع آخر كذلك تخصيصهم اياها بوقت الظهر والعصر دون المغرب والصبح تشريع جعلها معروفة في أوقات ومنكرة في أوقات أخرى ولو أتى المؤذنون بها من غير هذه الالتزامات وتلك التخصيصات لما جاز لمسلم أن يمنعهم من الصلاة والتسليم على النبي (ص) وهو يعلم أنها من الخير العظيم المسنون

﴿يوم الجمعة﴾ وما يأتي به المؤذن يوم الجمعة من الادعية المسماة بالترقية وحديث إذا قلت لصاحبك والامام يخطب أنمت فقد لغوت وغير ذلك مما زاد على الاصل .

المشروع كله في ذاته خير ومقبول إلا أن وضعه في غير موضعه واتخاذ شعيرة من شعائر اليوم هو الذي جعله بدعة ترى هذا الحديث إذا قلت لصاحبك الخ يحظر التكلم وقت الخطبة ولو بلفظ (أنصت) وهو صحيح وكان النبي (ص) يذكره في بعض خطبه لالفت الناس إلى سماع الوعظ وتدبر الارشاد المقصود من الخطابة ولكن لما خصص الحديث واحد بقوله أمام المنبر وصار ذلك بعدد من أعمال الجمعة وجب إبطال ذكره بهذا الشكل ووجب العمل بمعناه كما كان. ومن الغريب أننا نرى المؤذن الذي يقول هذا الحديث أمام المنبر يصيح أثناء الخطبة بأدعية يؤمن بها على الخطيب عند ذكر الخليفة أو الدعاء للسلطان ولم يعلم أن هذا من البدع وكان ذلك المؤذن يفهم أن ما يصيح به هو أقل من قوله لصاحبه أنصت وأنه يقرأ الحديث ليعلم الناس به وهو خارج عن أمره فليتبته

المواسم والأعياد الدينية من البدع الإضافية ما يفعله الناس في نصف شعبان وأيام رجب وغيرها من الليالي التي جعلت مواسم وأعيادا واحتفل فيها بالقراءة والدعاء والاستغفار والملاذ لم يرد من الشارع تخصيص هذه الايام والليالي بشئ من ذلك ولم يشرع لنا الاحتفال بغير العيدين عيد الفطر الذي يكون الاحتفال به عقب الصيام وعيد الاضحى الذي يكون الاحتفال به ختام الحج وقد كانت أيامها في الجاهلية أيام لهو ولعب فأبدلها الشارع بالحكيم وجعلها أيام عبادة وأكل وشرب وحرم فيها الصوم تذكيرا للناس بأن الله تعالى قد جمع لهم في الدين بين تنعيم الروح والجسم فيصنعون ليكبروه شكرا له تعالى على ما هداهم إليه ووقفهم له (يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر) ولتكموا العدة ولتكبروا الله على ما هداهم لكم ولعلكم تشكرون) فلاحتفال بغير هذين العيدين غير مشروع فلا يجوز لنا أن نتخذ أعيادا نقيم فيها شعائر تختلط على الناس بشعائر الدين ولا نحتفل بأيام وليال لم يحتفل بها سيد المرسلين (ص)

الاحتفالات العادية الدنيوية أماما تجري به عادة الامم من الاحتفال بتاريخ أحد رجالها النابغين أو تكريم موظف من موظفيها العاملين أو غير ذلك مما لم يعمل باسم الدين فلا مانع منه ولا حرج فيه وهو من الامور الدنيوية التي سبق

أنها مروة لنا فعمل منها ما يوافق عصرنا من غير أن تضرب ديننا فلعننا بعد ذلك نفقه الامر ولا نحتفل احتفالا نفهم أنه خير ديني يقربنا إلى الله تعالى إلا إذا شرعه الله لنا وأقرنا رسوله (ص) عليه

﴿ ما تعمله الاوقاف في المساجد ﴾ ولعل وزارة الاوقاف تنبه إلى عملها الذي تعمله في المساجد ليالى المواسم المشهورة فتعرف أن الواجب عليها هو صرف ما تريد صرفه من الأموال على الفقراء والمساكين والعدول عما وراء ذلك من الزينات والمقابلات التي اتخذت شعار تلك الليالى في مساجد المصلين

﴿ اتخاذ السرج على القبور ﴾ هذا وإنى أنبه وزارة الاوقاف كذلك إلى الشموع والقناديل التي تنار على القبور داخل المساجد التابعة لها فان ذلك ابتداء محرم وإسراف مذموم وقد ورد في السنن أن رسول الله (ص) لعن زائرات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج

﴿ الطعام والشراب ﴾

اما الطعام والشراب فقد أباح الدين كل طيب منها ولم يحرم علينا إلا ما كان خبيثا قال تعالى يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث والطيبات هي التي تغذى الجسم تغذية طيب بها ويصح وتكتسب من طريق طيبة تطيب بها الروح وتزكى ويقابلها الخبائث وهي رديئة التغذية يفسد بها الجسم السليم أو ينحى من طريق كسب رديئة تسوء بها حال النفس فهذه قاعدة الدين في إباحة كل طيب من الطعام والشراب وهناك قاعدة في تحديدها قال تعالى يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد وكلوا واشربوا ولا تسرفوا إنه لا يحب المسرفين أى كلوا من الاطعمة الطيبة ما شتم واشربوا من الاشربة المباحة ما أردتم من غير إسراف فلا تأخذوا من الطعام والشراب زيادة على المقدار المتوسط الذى تعمله بطونكم لثلاثتفسد أجسامكم ولا تأخذوا منها فوق ما تسعهما اليكم لئلا يخل نظامكم وتفسد معيشتكم فهذا حال دين الفطرة في الطعام والشراب دين راعى علاقة الروح بالجسم فجاء لإصلاحهما ما وقدها الله تعالى الرسل بالا كل من الطيبات إظهارا لشكره

وتقوية لهم على عبادته والدعوة إليه قال جل شأنه (يأياها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا إني بما تعملون عليم) لم يقل كلوا الطيبات لان الطيبات كلها لا تيسر والغرض هو الاكل منها بمقدار ما يقوم الجسم ويصلح لاداء المطلوب منه وقد كان النبي (ص) يأكل منها الموجود ولا يتكلف المنفق ودلايتعود شيئا منها بخصوصه بحيث يشق عليه اذا بعد عنه وهذا شأنه (ص) في كل أحواله الجسمانية ولم يمنع ذلك أنه كان (ص) يحب صنفا مخصوصا من الطعام والشراب كما أنه كان يكره صنفا آخر ولكن حبه وكرهه في ذلك من نفسه ومزاجه لا من الدين والوحي ولهذا لم يكلف أحدا أكل ما أحبه واجتناب ما كرهه لان ذلك مصادرة للامرجة في أمور تختص بها وليس ذلك من هدى النبي (ص) الذي يدعوا الناس إليه وقد أكل الضب بمحض ربه وعلى ما ندته وهو يكرهه فلم يره عنه كما ورد من حديث ابن عباس الذي رواه البخاري ومسلم وغيرهما أن خالد بن الوليد دخل مع النبي (ص) على ميمونة زوج النبي (ص) وهي خالته ونخالة ابن عباس رضي الله عنهم فوجد عندها ضبا محنودا فقدمته إليه وكان قل ما يقدم بين يديه طعام حتى يحدث عنه ويسمى له فأهوى بيده إليه فقالت امرأته من النسوة الحضور أخبرن رسول الله (ص) بما قدمت له فقلن هو الضب فرفع بيده فقال خالد أحرأما هو يا رسول الله قال لا ولكنه لم يكن بأرض قومي فأجذني أعافه قال خالد فاجترته فأكلته ورسول الله (ص) ينظر فلم ينهني فالتحنود المشوي وقوله أعافه أي أكرهه فعلم من هذا أن من يحب شيئا مثل هذا لا مانع من تعاطيه وإن لم يكن النبي (ص) أكل منه كما أن من تعاف نفسه شيئا لا يجبر على أخذه وإن كان النبي (ص) أخذه ومال إليه مادام ذلك كله من الأمور الجسدية العادية وليس من الأمور الدينية التعبدية فلتكن كتبنا (ص) نأكل ونشرب من الطيبات ما تيسر لنا ولا نتكلف ما يعسر علينا كما لا زرد إلا ما تعافه نفوسنا ولا نخصص شيئا نجعل من الدين تخصيصه كما لا نحرم شيئا لم ينه الشارع عنه وهذا أول نعم أن ترك الطيبات ليس من التقوى والزهد فالرسول (ص) أزهى الناس وأتقاهم وأفهمهم بعض الناس في مدته أن التقرب إلى الله يكون بالبعد عن الطيبات أخبرهم (ص) بخطئهم وأن ذلك

ليس من دينهم ولا سنة نبهم في الصحيحين من حديث عائشة رضي الله عنها أن ناساً من أصحاب رسول الله (ص) سألوا أزواج النبي (ص) عن عمله في السر فقال بعضهم لا آكل اللحم وقال بعضهم لا أتزوج النساء وقال بعضهم لا أنام على فراش فباغ ذلك النبي (ص) فقال ما بال قوم يقول أحدهم كذا وكذا الكن أصوم وأفطر وأنام وأقوم وآكل اللحم وأتزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني (وعن ابن عباس أن رجلاً أتى النبي (ص) فقال يا رسول الله إني إذا أكلت اللحم انتشرت للنساء وإني خربت على اللحم فنزلت (يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعمدوا إن الله لا يحب المعتدين) رواه الترمذي وغيره فتحريم شيء منها على النفس كفران لله واعتداء على ما أباحه ورزقنا إياه

﴿ اللباس ﴾

أما اللباس فهو من الزينة التي قال تعالى فيها (يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد وكلوا واشربوا ولا تسرفوا إنه لا يحب المسرفين قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة كذلك نفصل الآيات لقوم يعقلون قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والاثم والبغى بغير الحق وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون) فالزينة والطيبات من الرزق جعلها الله تعالى للمؤمنين في الدنيا متاعاً وفي الآخرة جزاء وإذا كان لغير المؤمنين في هذه الدار حظ في تلك النعم فالمؤمنون أولى باستعمالها وقد أنكر الله جل شأنه على من يحرمها وأظهر أن المحرمات إنما هي الأمور الضارة بالنفوس والأجسام لا ما يؤكل من الطيبات أو يلبس من الزينة وقد بين الرسول (ص) ذلك في سنته ولم يحرم من لباس الزينة إلا الذهب والحرير على الرجال وأما غير ذلك من اللباس فلا حرج فيه وقد كان النبي (ص) يلبس من أنواع الثياب ما يتيسر له غالي الثمن ورخيصه ولم يكلفنا صنفاً مخصوصاً ولم يقتصر على لون مخصوص غاية ما هنالك أنه كان يميل إلى الثياب البيضاء ويقول هي من خير ثيابكم فالبسوها وكفنوا فيها موتاكم ويظهر لي من ميل النبي (ص) إلى تلك الثياب فائدتان أحدهما أن

اللون الأبيض ينفع الجسم في الحرارة فلا يؤسلبها بسرعة كما توصلها الألوان
الأخرى وناهيك بحرارة بلاد العرب ثانيتهما أن الثوب الأبيض يتأثر بالامتساخ
أكثر من غيره وواجب على المؤمن النظافة والبياض مما يعين على تعودها
ويساعد على تحررها وعلى كل حال فإن النبي (ص) قال هي من خير ثيابكم ولم
يكفنا الاقتصار عليها وقد كان من هديه (ص) في الثوب تقصير الكم بحيث لا يتجاوز
المفصل الذي بين الذراع والكف وتقصير الذيل بحيث لا يزيد على الكعبين ونهى
عن الإطالة بعد ذلك ابتعادا عن العجب والخيلاء واقتصادا في الثوب وتطهيرا
له وتنشيطا للجسم * أخرج مالك وأبو داود عن أبي سعيد أن رسول الله (ص)
قال (أزرة المؤمن إلى نصف الساق ولا جناح عليه فيما بين وبين الكعبين وما كان
أسفل من ذلك فهو في النار ومن جر إزاره بطر لم ينظر الله إليه) وعن ابن
عمر ما قال رسول الله (ص) في الإزار فهو في القميص) أخرجه أبو داود * هذا
الذي نهى الرسول (ص) عنه من هيئات اللباس وتفصيل الثوب وقد عرفت
الحكمة منه وعلمت أن المبرهنة عنه ولم تأت السنة بتعريمه مباح لنا فلا يجوز لاحد
أن ينكره على أحد كما أنه لا يجوز أن يجعل لبس شيء مخصوص من الذين فكل لباس
في الأصل عادي دينوي مباح إلا ما أتى الدين بتعريمه وتكريمه فلبس كل من ما
يشاء من الثياب ولا ينكر على غيره ما رآه مخالفا له إلا إذا لبس الحر المحرم أو
أطال الإطالة المانعة من القصد والطهارة أما غير ذلك فلا حرج فيه
* والخلاصة * أن اللباس كالطعام والشراب من الأمور الجسدية العادية وكل
أمر عادي دينوي الأصل فيه الإباحة فلا يمنعه أحد إلا ما استتاه الشارع وحكم
الرسول (ص) بالابتعاد عنه أما الأمر الديني التعبدى فالأصل فيه ألا يؤخذ إلا عن
الوحي فلا يباح إلا إذا ثبت عن الرسول (ص) بيمانه وصحة التعبد به والمبرهنات
عندنا ولم ينقله عنه أثمننا لا يجوز فعله وإن كان خيرا في نظرنا فواجب أن نبعث
فيما نعمل فإن كان من الدين فقياس الصحة فيه كتاب الله تعالى وما نقله إلينا الأئمة
من السنة وما كان من الدنيا وأمور العادة فيزيان الصواب فيه عندنا واختبارنا
ولا جناح علينا في اختراعنا ما دما مر أعين قواعد الدين فلتثق الله كلنا ولنتعاون
على ما ينفعنا ولا يتبع أحدا منا هواه ونسأل الله تعالى أن يوفقنا أجمعين

المصباح المذير

شرح أحاديث البشير

(المقررة على طلبة الأقسام الأولية بالمعاهد الدينية)

﴿ تأليف ﴾

أمين محمود خطاب

من علماء الأزهر ومدرسي المعاهد

﴿ القسم الثاني ﴾

المستقل على مقرر السنة الثانية

الذي قرره مجلس الأزهر الأعلى في ٢٧ شعبان و ٢٩ ذى الحجة سنة ١٣٤٣

وعليه تقييدات مفيدة تغني المطلع عن الرجوع الى أمهات الكتب .

وهو يشمل ما كان يشده طلاب معرفة الحديث عامة ، وطلاب امتحانات النقل والشهادات بالمعاهد الدينية خاصة من بيان مفردات كل حديث ومعناه وما تضمنه من الأحكام ومن نخرجه من أئمة الحديث ، ترجمة الصحابي الذي رواه ، وما يشهد له من آيات قرآنية مع الوضوح وحسن التنسيق والتنظيم

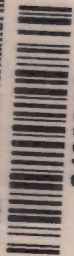
(الطبعة الأولى)

(سنة ١٣٤٥ هـ - سنة ١٩٢٦ م)

are.
7.29
97



Bibliotheca Alexandrina



0482935